

U. O. 861

وَاللّٰهُ يَهْدِيْكُمْ لِمَنْ تَشَاءُ ۚ الرَّحْمٰنُ اَطْمَقَسْتَقِيْمٌ

بجہ شد کہ عجالہ نافعہ غلامہ را سب متضمن جوابات سوالات عادی افادہ

وہدایات سنئے بہ

۷۹۰

صراط مستقیم

جلد دوم پرابع و قلم عایینا بیا فادہ تا بیا فاضل ہما نام الیوم العلم
العلم اسلامہ العلم الامرام وی المجد الازہر الفضل الاظہر جالب کوا السیدی الکریم حریرہ اللہ

عن کل شئ

بقام لکھنؤ مجلیہ فرشتانہ وزیر گنج تباریخ نبت و شرم ماہ ربیع الاول سنہ ۱۳۰۳ ہجری

مطبع اثنا عشر راہتا مسید علی طبع شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْحَكِيمِ الْقَدِيرِ الْعَلِيمِ الْخَبِيرِ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
فَاطْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ صَانِعِ الْمَوْجُودَاتِ وَخَبِيرِ الْأَمْوَآتِ الْمُنَوَّرَةِ عَنْ شَوْآتِ
الْجِسْمِ وَالْمَكَانِ وَحَوَادِثِ الزَّمَانِ الْأَوَانِ لَا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ فَكُلُّ يَوْمٍ
هُوَ فِي شَأْنِ التَّنَصُّفِ بِالْكَمَالِ وَالْجَمَالِ الْمُتَفَرِّجِ بِالْكَبَرِيَاءِ وَالْجَلَالِ فَاشْهَدْ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَقًّا وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ عَبْدِيَّةً وَرِقًّا وَنَشْهَدُ بِوَحْدَانِيَّةِ
إِيمَانًا وَتَصْدِيقًا وَاحِدَةً وَحْدَةً لَا شَرِيكَ لَهُ وَاشْهَدَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ
أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ وَاللَّهُ مَعَهُ
الْفَوْزُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْهَدَاةُ الْمَهْدِيْنَ
الَّذِينَ هُمْ عَنْ جَمِيعِ الْأَرْجَاسِ وَالْأَنْجَاسِ طَاهِرُونَ مُطَهَّرُونَ - أَمَّا بَعْدُ

ارباب الباب ناکہ اصحاب اذہان صافیہ پر روشن ہو کہ بالفعل بذریعہ تحریر
 و لپذریعہ عقلی اخلاذ و حافی و اولاد ایمانی واضح ہوا کہ بعض روسا معززین نامہن
 تحقیقات مذہب حق پر مائل و ریغیب اور پانچ سوال سنکر ج اخبار سرور گڈ
 کر کے جواب باصواب کے بطور عقلی طالبین از بسکہ حال لیاقت علمی و کفایت
 مذہبی سائل موصوف کی معلوم نہیں ہے تاکہ اس طریقہ خاص پر بہت اہتمام کو
 مصروف اور جانب تحریر جواب و تفسیر خطاب کے عنان قلم ضاعت رقم کو
 پنج صواب عطف کیا جاوے لاجرم اقل الا نام سراپا اتمام نے مضامین
 چند عام فہم و سود مند مرغوب و دلپسند ذیل جواب سوالات میں بطور عقلیات
 واقناعیات حوالہ قلم ضاعت رقم کیے ہیں امید واثقی اور رجاء صادق درگاہ
 جناب احدیت بارگاہ جناب محمدیت غراسمہ سے یہ ہے کہ صاحبان عدل و
 انصاف تارکان جہل و عتساف کو ہدایت دین قوم و ملت ابراہیم اور
 رہنموی صراط مستقیم شریعت رسول کریم سر فراز فرماوے والتدیحی الحق
 و یبہی الی سوا استبیل و ہو سبب فی الکویل و انا العبد الذلیل
 الاحقر السید علی اکبر بن العلامة الا واحد
 رضوان آب سلطان العلماء جناب السید
 محمد طاہرہ و جعل الجنة
 المشواہ

باسمہ سبحانہ جل شانہ

سوال اول خدا کی ہستی کا ثبوت
 جواب باصواب واضح ہو کہ وجودِ گردگار نہایت روشن و آشکار ہے
 تمامی موجودات کو بزبانِ حال اقرار ہے۔ دلائل و براہین اوسکے کتب
 مبسوطہ میں مذکور و مسطور ہیں لیکن خلاصہ اوسکا جو ذہن نشین اہل دانش
 و خاطر گزین اربابِ بنیش بطور عقلی ہو سکے یہ ہے کہ ہر گاہ حکمائے سابقین
 و عقلائے سالفین نے بنظرِ دور بین و چشمِ بصیرت آئینِ موجوداتِ عالم کو
 دیکھا تو ہر موجود میں چار علتیں پائی گئیں اول علتِ مادی یعنی مہلت
 جسمانی اوسکی دوم علتِ صوری اوسکی یعنی شکل مربع یا مثلث یا دایہ
 وغیرہ سیوم علتِ غائی یعنی غرض و مطلب اوسکا چہارم علت
 نقاعلی یعنی بانی و صانع یا سبب وجود اوسکا چنانچہ تخت و کرسی و میز و
 علتِ مادی اوسکی لکڑی ہے اور علتِ صوری اوسکی مربع یا سدس یا دوسرے

اور علت غائی اور اسکی نشست وغیرہ ہے اور علت فاعلی اور اسکی تجارت و کاریگری ہے
اسی طرح یہ موجودات و ممکنات عالم میں چاروں علتیں پائی جاتی ہیں تین غلبتیں
یعنی مادی و صوری و غائی یہاں بحث طلب نہیں ہیں بلکہ صرف علت فاعلی
لائق تفتیح ہے اور اوسکی معرفت میں درمیان مذاہب و ادیان کے اختلاف
عظیم پیدا ہوا ہے چنانچہ جن لوگوں نے عناصر اربع میں پانی کو باعث وجود و جود
اور موجب نشوونما و نباتات اور بقائے جملہ ممکنات تصور کر کے علت فاعلی
قرار دیا او نہوں نے پانی کو لائق تعظیم و پرستش اور کسی دریا یا نہر کو صاف یا
عمیق یا قدیم انتخاب کر کے قابل ستائش و پرستش قرار دیا اور مواید ثلاثہ میں
اول موجودات سے پہر کو اور اول الاشکال شکل کردی کہ لائق تعظیم سمجھ کر پہر کو
بشکل مخروطی یعنی گاجر کے تراش کر پرستش کی اور اول نباتات میں کسی نے
پیل کو کسی نے صنوبر کو کسی نے شمشاد کو لائق ستائش قرار دیا لیکن
جنہوں نے یہ تصور کیا کہ پانی سرد ہے جسکی شان سے جمود ہے اور جمود
باعث حس و حرکت و حیات وغیرہ نہیں ہو سکتا تو پانی کو علت فاعلی نہیں
تصور کر کے نار کو اول واعلیٰ اور اللطف و قوی سمجھ کر علت فاعلی موجودات کا
قرار دیا گیا اور آتش پرستی اختیار کی اور جن لوگوں نے نار و نور سب
ستار و نین دیکھا تو ستارہ پرستی اختیار کی اور جنہوں نے اصل مجمع نار و
نور و حرارت کا آفتاب عالم تاب کو تصور کیا اور دیکھا کہ اس کے سبب سے

منشور نمائے نباتات و اشجار شگفتگی راحین و از ہار پختلج محبوب و اشجار ہوتے
 سے اور نہوچ آفتاب کو علت فاعلی کامل اور موثر کلی اور خالق عالم تصور
 کر کے آفتاب پرستی اختیار کی اور جنہوں نے آفتاب و دیگر کواکب کو اشکال
 و ارواح قرار دیئے اور جنہوں نے تصویرات و تماثل بنا کر اوسکی پرستش کی
 اور جن لوگوں کے عقل سلیم و ذہن ستقیم نے یقین کیا کہ آفتاب بسبب طلوع و
 غروب زوال و اقول اور حیثیت و مکانیت و ظہور و خمول کے ہر وقت اور
 ہر حال و ہر مقام و ہر چیز میں موثر کامل نہیں ہو سکتا اور جنہوں نے آفتاب کو
 یہی علت ناقصہ تصور کیا اور تماثل و اصنام کو تصاویر قلم کشیدہ
 بت ہائے تراشیدہ بیکار و بے اختیار مجبور و ناچار سمجھ کر یقین کیا کہ تمام عالم
 ایک علت فاعلی اور ہے جو موثر تام اور مستقل بالذات اور کامل الصفات
 ہے جو مومن جمیع الوجوہ نقائص ذاتی و عیوب صفاتی سے ستر اور مخدہ ہو اور
 صفات جمال و کمال سے متصف و محلا ہے اوسیکو عرب میں اللہ اور عجم میں خدا
 اور انگریز میں گاڈ اور عبرانی میں یہواہ اور ہندو میں پریمہ و نرنکار کہتے ہیں اور
 بعد اسکے جو اختلافات اوسکی صفات ثبوتیہ و سلبیہ میں پیدا ہوئے ہیں اوسکا
 تذکرہ باعث طول محل اور اطناب محل ہے لیکن اس تقریر سے اصلیت مذکور
 بت پرست و آتش پرست و ستارہ پرست و آفتاب پرست و خدا پرست کی
 بطور عقلی واضح ہو گئی مگر مذہب و ہر یہ اوان سب سے علیحدہ ہے جو زمانہ کو موثر

عالم قرار دیتے ہیں حالانکہ زمانہ ایک استدادموہوم کا نام ہے جو موثر نام نہیں ہو سکتا اور اگر من جنیت المجموع دورہ فلکی اور حرارت آفتاب و برودت آب و دیگر اجرام و عناصر وغیرہ سے مراد لیجاوے تو ہر واحد محتاج ہوگا دوسرے کا اور موثر نام نہیں ہو سکتا اور ہر گاہ عقل و حکمت و شعور ہی اوس میں نہیں ہے تو حکمت ہاے عجیب و غریب کا ظہور کیونکر ہو سکتا ہے پس مذہب ذہریہ بھی باطل ہے اور اسی طرح مذہب طبعین کا ہے کہ جو ہر شے میں طبیعت موجود کہ موثر کامل اور مدبر تمام تصور کرتے ہیں اور کسی خالق و صانع یعنی علت فاعلی کو بجز طبیعت کے نہیں مانتے ہیں حالانکہ او کا قول اسوجہ سے باطل ہے کہ طبیعت کو بالذات کوئی ادراک و شعور حاصل نہیں ہے پس یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ صانع عجیبہ بدایع غریبہ افس بے شعور و لا یعقل سے پیدا ہو سکیں جنکی ادراک سے عقول بشریہ قاصر اور فہم انسانیہ خاسر ہے چنانچہ خیال کرو کہ اگر قوام شکر کا دفعۃً کسی سطح پر ڈال دیا جاوے تو بسبب میلان طبعی کے جو پانی میں آئے پہل جاتا ہے لیکن کوئی شکل مربع یا مدور یا مسدس یا مثلث اس سے پیدا نہیں ہو سکتی اور ہر گاہ ہم نے مشاہدہ کیا کہ قوام شکر سے انواع و اقسام کے حلویات خوشگوار شیرینی ہاے ذائقہ دار بناے گئے ہیں جنکی اشکال مختلف مزاج ہاے مختلف ذائقہ ہاے مختلف قوام ہاے مختلف شہود میں تو عقل سلیم حکم کرتی ہے کہ کوئی بنانیوالا صاحب ارادہ و قدرت و حکمت ہے جو بطور حکمت

و مصلحت کے بناتا ہے اسیدطر سے خیال کرو کہ نطفہ انسانی کا ایک رنگ اور
 ایک قوام ہے اور بیضہ حیوانی میں صرف زردی و سفیدی ہے مگر اوس سے
 کس طرح کچھ پیدا ہوتا ہے جس کے اعضا و جوارح مثل چشم و گوش و پا و سر و اسعا
 و احشا و جگر و بال و پر ہوتے ہیں ہر عضو کا مزاج مختلف شکل مختلف قوام
 مختلف ترکیب مختلف ہے پس عقل سلیم یقین کامل تسلیم کرتی ہے کہ کوئی صانع
 حقیقی خالق تحقیقی ہے جو صاحب قدرت اور صاحب حکمت ہے کہ رحم انسانی
 سے انسان کو با شکل و الوان مختلفہ و بیضہ حیوانی سے طائران رنگارنگ و جانور
 خوش رنگ و خوش آہنگ کو با انواع متنوعہ پیدا فرمایا ہے اور اس حکمت و
 کے ساتھ ہر عضو کو مقام لائق اور محل فائق پر موضوع و مصنوع فرمایا ہے
 کہ کوئی حکیم کامل مہندس عاقل اوس سے بہتر کوئی محل و موقع تجویز نہیں کر سکتا
 پس بیان مستذکرہ بالا سے صاف صاف ظاہر ہو گیا کہ کوئی علت فاعلی اور
 موثر تام ہے جس کو خالق کل صانع کل کہتے ہیں اور وہ صاحب علم و حکمت
 اور صاحب ارادہ و قدرت بطور کامل ہے تمامی نقائص و عیوب سو پاک ہے
 اور جملہ صفات کمال و جمال کے ساتھ متصف ہے اور یہی مذہب اہل اسلام کا
 ہے واللہ اعلم سوال دوم خدا ہم میں موجود ہے یا نہیں ہے جدا ہے۔

جواب باصواب واضح ہو کہ جواب اول سے جواب دوم بھی پیدا ہو گیا
 کیونکہ جب عقل سلیم نے تسلیم کیا کہ ہر موجود میں علت فاعلی موجود ہے چنانچہ

تحت میں علت فاعلی بخار ہے لیکن اوسمین میں نہیں ہے اور علت ماعلیٰ موجودات کلمہ تابر مذہب اونکے آب یا نار یا آفتاب ہے لیکن اوسمین میں نہیں ہے بلکہ اثر فعل بخار یا اثر آب یا اثر آفتاب یا اثر نار موجود ہے آفتاب یا بخار بذاتہ نہ سب میں ساری ہے نہ ہر ایک میں داخل ہے نہ ہر ایک میں حال ہے نہ ہر ایک کا محل ہے اور با اینہم سب میں موجود ہے اور جدا ہی نہیں ہے پس جناب باری جو علت کل موثر تمام مستقل بالذات خالق تمام عالم ہے نہ جدا ہے نہ شامل ہے نہ داخل ہے نہ حال ہے نہ محل ہے نہ جسم ہے نہ جسمانی ہے نہ مکانی ہے نہ زمانی ہے بلکہ قدرت کاملہ اوسکی سبکو شامل ہے اور علم و حکمت اوسکا سب پر حاوی ہے واللہ اعلم

سوال سوم اروح و اجسام کے درمیان کیا تعلقات ہیں۔

جواب باصواب واضح ہو کہ جو لوگ روح کو بخار لطیف سمجھتے ہیں وہ تعلق اوسکا عرضی و عارضی سمجھتے ہیں جس طرح بولگلاب میں یا حرارت پارہ آتش میں اونکے نزدیک فنا ہے جسم سے روح بھی فنا ہو جاتی ہے اوفیر و شر ثواب و عذاب بہشت و دوزخ کچھ ہی نہیں ہے اور یہ مذہب طبعی کج ہے جسکو ہر ملت و مذہب نے باطل قرار دیا ہے کیونکہ ہر بولگلاب نے تسلیم کیا ہے کہ روح انسانی بعد مفارقت جسمانی کے باقی رہتی ہے اور اواراک لذت و الم اوسکو حاصل ہوتا ہے اور اختلاف ہے تو اوسکی باہمت میں ہے حکم

فلاسفہ اوسکو جو ہر مجرد عن المادہ قائم بالذات کہتے ہیں اور اہل اسلام و مسلمو
 جسم لطیف کہتے ہیں بابتہ نہ اصلیت و نہ ہیت روح کی بجز خدا و ہر عالم کے
 کوئی نہیں جانتا بہر حال دونوں صورتوں میں روح انسانی بعد مفارقت
 جسمائیکے باقی رہتی ہے پس بدین صورت تعلقات درمیان ارواح و جسمام
 کے اوسط طرح کے ہیں جس طرح کہ انسانکو لباس سے اور کمین کو مکان سے اور
 شمع کو فانوس سے تعلق ہے چنانچہ اگر فانوس کے شیشے ہر طرف مختلف رنگ
 کے ہوں تو روشنی شمع کی کسی طرف بہتر کسی طرف سرخ کسی طرف آبی
 کسی طرف سفید معلوم ہوتی ہے اور جب شمع کو فانوس سے علیحدہ کرو تو
 اوسکی روشنی صاف بلکہ زیادہ تر شفاف ہو جاتی ہے اور فانوس بیکار
 ہو جاتی ہے اسی طرح سے روح انسانی اصل ادراک کرنیوالی ہے چنانچہ جب تک
 جسم میں ہے بذریعہ پردہ گوش کے سنتی ہے بذریعہ پردہ ہا سے چشم کے دیکھتی
 ہے بذریعہ زبان کے احساس ذائقہ کرتی ہے بذریعہ جلد بدن کے احساس
 سردی و گرمی و سختی و نرمی کرتی ہے اور جب روح بدن سے نکل گئی تو سب آلات
 جسمانی بیکار ہو جاتے ہیں اور روح کا حسن و ادراک زیادہ تر صاف و پاک
 ہو جاتا ہے واللہ اعلم۔

سوال چہارم یہ موت کے کیا ہوگا۔

جواب یا صاحب! اگر انسان نے اپنی حیات میں اخلاق و عادات حسنہ

اعتقادات صالحہ اعمال و افعال جمیلہ اختیار کیے ہیں تو اسکی روح کو کیفیت صفائی و نور اور حالت عیش و سرور اور مقام اعلیٰ و پر نور نصیب ہوتا ہے اور اگر اعتقادات فاسدہ حرکات قبیحہ عادات خبیثہ صفات خسیسہ اختیار کیے ہیں تو بعد موت کے روح اسکی مقام تیرہ و تارنیل ظلمت آثار میں گرفتار آلام و آزار ہوتی ہے اور تمثیل اسکی یہ ہے کہ جس شخص کی غذا مائے فاسدہ اور اخلاط فاسدہ ہوتے ہیں وہ عللیل و بیمار اور مبتلا سے امراض و آزار ہوتا ہے حالت بیداری میں منتھن و کمزور رہتا ہے اور وقت خواب کے خواہاں ہے پریشان و دل آزار دیکھتا ہے اور جس شخص کی غذا مائے پاک و صاف اور اخلاط صالحہ ہوتے ہیں وہ بیداری میں فرحناک و شادمان رہتا ہے اور خواب میں خواہائے خوشگوار اور گلگشت گلزار اور تماشا سے باغ و بہار اور سکانات زر نگار دیکھتا ہے اسبطر جسے بعد موت کے جسکی روح پاک و صفا ہے اسکو عشرت و سرور اور لذات نعمتہاں موفور اور مقام پر ضیا و پر نور نصیب ہوتا ہے اور جسکی روح خبیث و نجس ہے اسکو مقام دارالبوار محل ظلمت آثار انواع آلام و آزار نصیب ہوتا ہے تفصیل احوال اقوال مقربان درگاہ حضرت ذوالجلال اور خدا رسیدگان با علم و بحال سے معلوم ہو سکتی ہے لیکن جو لوگ کہ تناسخ یعنی ادا گوئی کے قائل ہیں بدین صورت کہ روح انسانی بعد مفارقت جسمانی کے بحسب اعمال اپنے کسی اچھے جسم انسانی

یا بڑے جسم انسانی میں ہر حلوں کرتی ہے جسے جنم لیتی ہے اور سکی کو مٹی و لیل
 معقول نہیں ہے کیونکہ اگر خداوند عالم کو اسی دنیا میں جزا و سزا دینا منظور ہو تو
 ایک ہی جنم میں جزا و سزا دے سکتا ہے ضرورت اور گونہ نہیں ہے اور جبکہ کوئی
 ضرورت اور گونہ نہیں ہے اور ہر عمل کا بدلہ اس دنیا میں نہیں ملتا تو یقین ہوا
 کہ دارمکافات اور ہے اور دار دنیا اور ہے واللہ اعلم۔
 سوال پنجم۔ مذاہب کا بانی خدا ہے یا انسان۔

جواب باصواب خداوند علیم خالق حکیم کا یہ کام نہیں ہے کہ مذاہب مختلفہ
 بناوے اور لوگوں کو راہ راست اور مذہب حق سے بہکاوے اور ہر فرقہ کو با دین حیرت
 اور وادی ضلالت میں سرگردان فرماوے بلکہ خداوند عالم واسطے ہدایت نئی آدم
 کے ایک بندہ خاص مطیع باخلاص کو فیضان علوم و عرفان انوار صدق و ایتقان
 تجلیات ضیاء لہامان سے سرفراز و ممتاز فرماتا ہے اور امور صدق و صواب
 اور مصالح سعاش و معاد خاص و عام بوحی و القا و الہام او سپر آشکار فرماتا ہے
 پس و سکی ہدایت و ارشاد سے جو کچھ معارف ربانی عبادات و یزدانی اعتقادات
 حسنہ اخلاق مرضیہ صفات حمیدہ و افعال و اعمال پسندیدہ و دیگر مصالح دنیاوی
 و عقبایویہ تلقین ہوتے ہیں اسی طریقہ کو شریعت صادق اور مذہب حق کہتے
 ہیں لیکن جن لوگوں نے اپنے فوائض و فہام و اوہام یا بسبب شکوک و ابہام
 یا آراے ناقصہ انسانی یا وسوسہ شیطانی یا جو جس نفسانی کے عقائد فاسدہ

سرمدہ علوم باطلہ افعال ردیہ اخلاق ذبیہ اختیار کر کے مذہب
 نام رکھا ہے۔ وہاں مذہب باطل اور درجہ اعتبار سے حاطل ہے اور اگر کوئی
 شخص چشمِ حضرت اور دیدہ بصیرت سے ملاحظہ کرے تو ہر مذہب کے اصول و
 فروع سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ مقرونِ حق ہے یا نہیں چنانچہ جو معارف
 بانیہ معالم سبحانیہ عقائد ایمانیہ طریقہ عبادات و طہارت و نجاسات اور
 احکام معلقات و معابدات اور حدود و تعزیرات وغیرہ شریعت اسلامیہ میں
 ماخذ ہیں وہ نمونہ فیضانِ حضرت ذوالجلال اور رحمت ایزدِ دلائلِ حکمت ہے
 دینیہ و دنیویہ اور مصلحت ہائے عقباویہ سے مالا مال ہیں تمامی مذاہبِ دانیہ
 افضل و خوشتر اور جمیع مل و نخل سے اکمل و بہتر ہیں چنانچہ بحکمہ طریقہ عبادت
 کے غارِ پنجگانہ ہے کہ اس سے بہتر کسی مذہب میں طریقہ عبادت نہیں ہے سوائے
 کسی مذہب میں کہڑے ہو کر کسی مذہب میں ٹپک کر کسی مذہب میں سرچکا کر کسی
 مذہب میں سجدہ کر کے عبادت کرتے ہیں اور غارِ پنجگانہ میں قیام و قعود کو سجدہ
 سجدہ کر کے من جمیع الوجوہ خداوندیگانہ کے سامنے عبادت و بندگی تعظیم و پرستش
 اور اپنی عاجزی و سرفرازدگی اور اسکی تعریف و ستائندگی بجا لاتے ہیں
 تاکہ کوئی طریقہ عبادت باقی نہ رہے اور کوئی عضو جسمانی اسکی اطاعت سے
 محروم نہ رہے اور شبانہ روز میں پانچ وقت مقرر کیے ہیں کہ کوئی رات اور کوئی
 دن عبادت سے خالی نہ رہے اور حساب ماہ ہائے قمری اسوائے مقرر کیا ہے

کہ کوئی فصل سردی و گرمی ربیع و خریف عبادت سے عاری نہ رہے کیونکہ اگر
 حساب شمسی ہوتا تو حج یا زیارت یا عید یا رمضان وغیرہ ایک ہی فصل میں
 ہوتے اور دوسری فصل یا اس عبادت سے خالی رہتی اور اسطرح جسے جیکہ معلوم کہ
 کہ خالق و صانع تمام عالم کا خداوند یگانہ ہے تو جو عبادت و بندگی اس کے واسطے
 مخصوص ہے خصوصاً سجدہ و عبودیت کہ نہایت مرتبہ بندگی اور عاجزی و
 سراقندگی کا ہے دوسرے واسطے ناجائز قرار دیا کیونکہ جو تعظیم باوشاہ کی ہو
 وہ اس کے غلاموں کے واسطے جائز نہیں ہے بدینوجہ اہل اسلام یگانہ پرست
 کہلاتے ہیں علیٰ ہذا القیاس شریعت اسلام میں حکمت ہائے گوناگون مصلحت ہائے
 یو ظموں و منفعت ہائے از خدا فروزین کہ بظراختصار قلم انداز کیے جاتے ہیں
 واللہ بھدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ واللہ یعلم بالصّدق و
 الصّواب والیہ المبداء والیہ الماب فقط حررہ العبد الذلیل الاحقر
 السید علی اکبر حفی عنہ۔ نہم ربیع الاول سنہ ۱۳۰۱ ہجری ۲۔

ت

بنارس پنج بون ماہ ربیع اشانی سنہ ۱۳۰۱ ہجری مطبوعہ مطبع اشاعتی بانیہ
 سید عابد علی مقام کہنو محلہ فراشناہ وزیر گنج۔

